

新約神學 第九課

約翰的二元論、基督論

《賴氏新約神學》

賴德 (George Eldon Ladd) 著

馬可人、楊淑蓮 譯

中華福音神學院出版社

洛杉磯國語浸信會成人主日學

01/26/2025

週次	日期	主題	教師
1	12/1	新約神學導論	楊爍
2	12/8	符類福音1：施洗約翰、對神國的需要	王傳義
3	12/15	符類福音2：神的國度、救恩的新時代	王智
4	12/22	符類福音3：天國的神、神國的奧秘	王傳義
5	12/29	符類福音4：神的國與教會、神國倫理	徐學智
6	1/5	符類福音5：彌賽亞、人子	王傳義
7	1/12	符類福音6：神的兒子、彌賽亞難題	楊爍
8	1/19	符類福音7：彌賽亞使命、末世論	楊爍
9	1/26	約翰福音1：約翰的二元論、基督論	徐學智
10	2/2	約翰福音2：永生、基督徒的生活	王傳義
11	2/9	約翰福音3：聖靈、末世論	王智
12	2/16	初代教會1：復活、末世的福音宣講	王智
13	2/23	初代教會2：教會	徐學智

約翰福音與符類福音的差異

- 在記載耶穌傳道的地點上有差異。

符類福音所記載的耶穌傳道事工，除了最後的一個禮拜之外，其餘絕大部份都是在加利利。但約翰福音卻大部份記載耶穌幾次在耶路撒冷的傳道事工。

約翰福音與符類福音的差異

- 在記載耶穌傳道的时间上有差異。

符類福音只有提到一次逾越節，並且似乎只記載一兩年所發生的事。但約翰福音記載至少三次逾越節（約二13；六4；十三1），也許四次（約五1）。

約翰福音與符類福音的差異

- 約翰福音也缺乏一些符類福音中重要的資料，如：

如耶穌的誕生，受洗，登山變像，趕逐污鬼，客西馬尼園的痛苦掙扎，最後的晚餐，橄欖山信息等。

約翰福音與符類福音的差異

- 符類福音中最傑出的文學形式是比喻。符類福音書也有許多精簡、生動、易記的話語，也有簡短的事件連帶一些教訓。可是約翰福音中，耶穌教訓的風格卻是長篇大論。比喻大部份被長篇信息所取代，而言簡意賅的箴言卻不見了。

約翰福音與符類福音的差異

- 約翰福音未提到悔改，悔改這個動詞或名詞都未在約翰福音出現。神的國度是符類福音的主題，卻幾乎在約翰福音中完全從耶穌的教訓中消失了（見約三3，5；十八36）。永生的觀念，這是約翰福音中耶穌的主要信息。可是，雖然永生也在符類福音中出現了幾次，但其所指卻與約翰福音中的永生意思不同。

約翰福音與符類福音的差異

- 不同的重點。

約翰福音大部份突出的重點未在符類福音中出現。也許約翰最具特色的用語是「我就是」) 的話語：「我就是生命的糧」

(約六35)，「我是世界的光」 (約八12)，「我就是門」

(約十8)，「我是好牧人」 (約十11)，「我就是復活,我就是生命」 (約十一25合譯)，「我就是道路、真理、生命」

(約十四6)，「我是真葡萄樹」 (約十五1)。所有上述這些語句都反映出耶穌有唯我獨尊的自覺：「還沒有亞伯拉罕,就有了我」 (約八58)。

約翰福音與符類福音的差異

- 結構不同。

約翰福音和符類福音不只在一些神學著重點上有所差異,並且約翰福音的整體結構似乎和符類福音的整體結構十分不同。在符類福音中,耶穌教訓的基本結構是猶太啓示文學的結構,期待神的末世性行動,把歷史帶到終結,並且在將來的世代中建立神的國度。符類福音的二元論是兩個世代的暫時性二元論,不斷對比現今與將來（可十15；太七21）。

約翰福音與符類福音的差異

- 約翰福音的思想結構中,這個世代和將來的世代這些用語不見了。「現世—末世」的二元論似乎被另外一種二元論取代了。符類福音中現今與將來之間的張緊狀態,在約翰福音中換成上頭與下頭、天上與地下、神的領域與世界之間的張緊狀態。有一句話最能生動表達這種觀念：「你們是從下頭來的,我是從上頭來的；你們是屬這世界的,我不是屬這世界的」。

約翰福音與符類福音的差異

- 記載耶穌的基本詞彙不同。

約翰福音所記載耶穌的基本字彙，與符類福音所記載的不同。除了永生、光明與黑暗這些字之外，約翰福音還有許多經常出現的字眼，在符類福音中卻極少見到。例如動詞的愛和名詞的愛；真理、真實的、並真正的（alethinos）；知道；認識；世界；審判；同在；差遣；見證；尤其是信「入」（eis）。再者，許多符類福音常用字眼也沒在約翰福音出現：公義；能力或神跡（dunamis）；憐憫或同情；呼召；悔改；比喻；祈禱等。

約翰的二元論

- 兩個世界：

約翰的二元論，表面上看來似乎和符類福音的二元論不同。符類福音中的二元論，基本上是橫向二元論：是兩個世代（現世與來世）之間的對比。

約翰福音的二元論，基本上是縱向二元論：是兩個世界（上頭的世界與下頭的世界）之間的對比。「你們是從下頭來的，我是從上頭來的；你們是屬這世界的，我不是屬這世界的」（約八23）。

約翰的二元論

- 符類福音對比現世與來世，「這世界」可以是來世二元論中「這個世代」的同義詞。但在約翰福音中，「這世界」幾乎每一次都與上頭的世界對比。「這世界」是邪惡的，是魔鬼管轄的（約十六11）。耶穌作工的權柄，不是從「這世界」來的，乃是從上頭的世界來的，是從神來的（約十八36）。耶穌完成了他的使命，他就必須離開「這世界」（約十三1）。

約翰的二元論

- 當耶穌論到他從天上降下到地上，並且再上升到天上，也顯明瞭同樣的二元論。「除了從天降下仍舊在天的人子，沒有人升過天」（約三13）。

約翰的二元論

- 黑暗與光明：

下頭的世界是黑暗的領域，但上頭的世界是光明的世界。基督來，進入黑暗的領域，把光帶來。光明與黑暗被看為彼此相爭的兩個法則。「光照在黑暗裡，黑暗卻不能勝過光（約一5）。耶穌自己是那光（約八12），他來了，好叫人不留在黑暗裡，卻要得著生命的光，使人能行在光中，就不至跌倒（約八12；九5；十一9；十二35；46）。

約翰的二元論

- 凡信從這光的，就成為光明之子（約十二36）。可是，雖然光已經來到世間，世人卻不愛光倒愛黑暗，並且拒絕來就光，因為他們的行為是惡的。凡「行真理」的，必來就光，要顯明他的真實品性（約三19、20）。約翰福音認為，最大的惡就是恨惡那光，就是不相信耶穌。

約翰的二元論

- 肉體與靈：

約翰的二元論還有一項對比，就是肉體與靈。肉體屬於下頭的領域；靈屬於上頭的領域。肉體不是惡的，但肉體是下頭領域的軟弱與無能。人類生命通常是「從肉體的意生的」（約一13），即借人類天然繁殖而生的。肉體不是罪惡，因為「道成了肉身，住在我們中間」（約一14）。肉體被限制在下頭的領域，不能拘到上頭世界的生命。「從肉身生的，就是肉身」（約三6）。耶穌進一步描述，從上頭而生是從聖靈生。人本身與靠自己都是軟弱會死的；惟有借著神之靈內在的工作，人才能明白或經歷天上領域的恩典。永生是神之靈的賞賜；按永恆看來，肉體是無用的。肉體不能使人得到永遠的生命（約六63）。

約翰的二元論

- Kosmos (世界) :

進行約翰神學的研究，重要的是要知道他如何使用「世界」(Kosmos) 這個字。該字有幾種不同用法。有時類似符類福音的用法，Kosmos (世界) 這字，正如希臘哲學用語，可以指整個受造的宇宙（約十七5，24），也可以專指大地（約十一9；十六21；廿一25）。大地往往是指人的居所，進到世界來就是誕生；在世界里就是生存；離開世界就是死亡。

約翰的二元論

- Kosmos (世界) :

不只可以指這世界，也可以指那些居住在這世界上的人類（十二19；十八20；七4；十四22）。Kosmos（世界）可以用來指居住在地上所有的人，或簡單地泛指人類。「世人都隨從他去了」（約十二19）這句話意指耶穌得到許多人的回應。「我（耶穌）從來是明明的對世人說話」（約十八20）這句話意指他是公開地傳道。這種用法也出現在符類福音，在馬太福音五章十四節和十八章七節。

約翰的二元論

- Kosmos (世界) :

用來指人類時，最值得注意的是那些以世界（人類）為神所愛和拯救對象的句子。神愛世界（世人）（約三16），並且差他的兒子去拯救世界（世人）（約三17下；十二47）。耶穌是世界（世人）的救主（約四42）；他來要除去世界（世人）的罪孽（約一29），並且賜生命給世界（約六33）。這些句子並沒有特別強調普世性，只是簡單地泛指人類是神的愛和拯救行動的對象。

約翰的二元論

- Kosmos（世界）：與神為敵的人

約翰福音有一種Kosmos（世界）的獨特用法，是符類福音所沒有的。人不只簡單地被看為地上的居民並神愛與拯救行動的對象而已，人也被看為（與神對比之下）是罪惡的、叛逆的、並遠離神的，是墮落的人。Kosmos（世界，世人）的特性是邪惡（約七7），並且不認識神（約十七25），也不認識神所差來的基督（約一10）。

約翰的二元論

- 世界（世人）這樣行不是因為世界（世人）有什麼與生俱來的邪惡。當約翰說：「Kosmos（世界）也是借著他造的」（約一10），從上下文顯示，Kosmos（世界）在此處是指人類，不是僅指宇宙或大地。Kosmos（世界）之所以邪惡，並不是與生俱來的，乃是因為世界轉離其造物主，並且作了邪惡權勢的奴隸。世界遠離神表現在世界對神所差來拯救世界之基督的憎惡（約七7；十五18）。

約翰的二元論

- 奴役這世界，叫這世界背叛神的邪惡權勢在約翰福音中曾三次被稱為這世界的王（約十二31；十四30；十六11；見約壹五19）。世界與耶穌的門徒針鋒相對。門徒從前屬於世界，但神會把他們從世界中挑選出來，歸給基督（約十七6）；雖然他們要繼續活在世界里（約十三1；十七11，15）。但是他們不再與世界共有一樣的品格，因為他們屬於耶穌基督，領受了他的道（約十七14）。

約翰的二元論

- 耶穌來了，已經實際上在人當中造成了劃分區別，雖然他們仍然繼續生活在一起。神已經從世界當中揀選了人出來（約十五19），使他們可以以耶穌為核心，形成一個新的團契（約十七15）。因為這世界恨惡耶穌，所以這世界也將恨惡跟隨耶穌的人（約十五18；十七14）。

約翰的二元論

- 門徒的反應不是要從世界退隱，乃是要活在世上，其動機不是愛世界，乃是愛神。門徒要在世界負起使命，就是徹底繼續耶穌的使命（約十七18）。就如耶穌把自己委身於完成他父對世界的旨意，並且完成他救贖世人的計劃，因此跟隨他的人也照樣不從人的層面去尋找他們的安全感和滿足，乃是委身於神的救贖計劃（約十七17；19）。他們要保守自己脫離這世界的惡者（約十七15），其方法是以神為他們愛的核心。

約翰的二元論

- 這種把人類區分為神的百姓與世界不是絕對的分割。人可以借著聽信耶穌的工作和信息而從世界移轉到神的百姓（約十七6；三16）。因此門徒要繼續耶穌在世界的傳道事工，叫人可以認識福音而得拯救（約廿31），脫離這世界。這世界不能接受聖靈（約十四17），不然世界早就不再是世界了；但許多在世界的人將要接受耶穌門徒的見證（約十七21），並且要相信他，雖然未曾看見過他（約廿39）。

約翰的二元論

- 撒旦：

約翰福音和符類福音一樣，認為世界是在一邪惡超自然的權勢掌握之中，這權勢稱為魔鬼（約八44；十三2）或撒但（約十三27）。它被描述為「這世界的王」（約十二31；十四30；十六11）。符類福音稱它為鬼「王」（archon）（太十二24）。約翰沒有提到它管轄眾污鬼，但約翰和保羅一樣，說「全kosmos（世界）受這archon（王）所管轄」。

約翰的二元論

- 它的目標是要攔阻神的工作。當猶大正要出賣耶穌，「撒但就入了他的心」（約十三27）。耶穌評論說，他們憎恨他，便證明他們不是亞伯拉罕的子孫，他們實在是魔鬼的兒女，因為魔鬼從起初是殺人的，不守真理，因它心裡沒有真理（約八39及以下）。耶穌來帶給人真理（約一17）；但魔鬼是說謊的，也是說謊之人的父。

約翰的二元論

- 雖然約翰福音不像符類福音那樣敘述耶穌趕逐污鬼，但在約翰福音，耶穌的工作顯然也同樣包括了超自然權勢的爭戰。撒但是這世界的王，它試圖征服耶穌（約十四30），但它無能為力。相反的，耶穌要得勝他的仇敵。耶穌在十字架上勝過了撒但，以致撒但可以說是「被趕出去」（約十二31）。換句話說，這個得勝可以描述為「這世界的王受了審判」（約十六11）。約翰並不臆測撒但的來源或本質。約翰只描述撒但為邪惡的超自然權勢，是這世界的主，卻被耶穌在他十字架上征服了。

約翰的二元論

- 罪 hamartia (罪) :

在符類福音中用來指罪惡的行動，罪惡的彰顯。約翰福音較多強調罪的本質。聖靈要定這世界的罪（單數，不是諸罪「複數」）（約十六8）。罪是一種本質，每一位活在罪行中的人就是罪的奴僕，就是在罪的捆綁之下（約八34）。「人的罪是服役於邪靈的權勢，並因此完全與神隔離。」除非人相信耶穌是基督，不然他們將要死在他們的罪中（約八24）。

約翰的二元論

- 罪是黑暗,而罪惡世界的特性是黑暗。但神未曾遺棄這世界。那光照在黑暗中，亦即說，神借著道，用超自然啓示的光穿透黑暗；雖然黑暗很漆黑，但黑暗不能熄滅那光（約一5）。耶穌也用類似的字句稱他的傳道事工。耶穌告訴人，這光在他們中間，還有不多的時候，他們應當趁著有光行走，免得拒絕了這光，黑暗就吞噬了（Katalam-bano）他們。那些拒絕這光的人，在黑暗中瞎眼跌倒，不知道往何處去。只有借著相信這光，人才能成為光明之子（約十二35）。

約翰的二元論

- 罪是不信:不信基督是恨惡神的進一步彰顯。耶穌臨在人中間，使他們對神的恨惡到了一個緊急關頭，以致對神的恨惡變成清楚彰顯為恨惡基督（約三19—21）。人若決定不信基督，他就要死在他的罪中（約八24）。頑梗不信的罪其本身就判決了這人永遠與神隔絕。因為這個緣故，約翰福音非常強調相信（Pi-steuo eis「信入」）基督。這句話在符類福音只出現過一次（太十八6）。這句話卻在約翰福音出現過卅四次，其中十三次是耶穌說的，廿一次是約翰的注釋。不信是罪的精髓（約十六9）。除非人相信，不然他們要滅亡（約三16），神的震怒常在他身上（約三36）。

約翰的二元論

- 死亡：

約翰福音，除了認為是人生存在世上的一項事實外不多講死亡。他極少臆測有關撒但、罪、或死亡的根源。人若沒有基督帶來的生命，人類是在死亡的手中，人類要為此負責，因為人類犯了罪。死亡是這世界的特色；但生命已經從上頭來到這世界裡，叫一切的人可以脫離死亡，並且進入永遠的生命（約五24）。

約翰的末世論

- 雖然約翰並沒有明顯的教會論，但他預見耶穌門徒的傳道事工。他的使命是「要將神四散的子民，都聚集歸一」（約十一52）。這明顯反映外邦人的傳道事工。他也曾說他是好牧人，他必須領「我另外有羊、不是這圈里的」來（約十16）。這句話也同樣反映出向外邦人傳福音的使命。

約翰的末世論

- 約翰有實現的、未來的末世論成份。雖然約翰福音的永生往往是「實現末世論」的現今的生命，但有時候是未來的和末世的（約三36；五39）。有一句話反映出末世二元論的兩個世代。縱或不用這特殊的用語（永生），也比符類福音平行的經文更清楚。「在這世上恨惡自己生命的，就要保守生命到永生」（約十二25）。生命是將來世代的生命，而這句話的「這世界上」，與符類福音的「這世代」同義。

約翰福音中的基督

- 道：約翰福音一開頭就是基督論，稱耶穌為「道」。約翰似乎有意採用一個希臘世界和猶太世界都熟悉的名稱來陳述基督的意義。
- 在希臘世界中，「道」的觀念溯自哲學家赫拉克利特（Heraclitus）（主前第六世紀）。「道」就是宇宙中秩序的永恆法則。他教導說，萬物不斷在變遷，沒有一物恆久保持不變。然而，雖然萬物變幻不絕，卻可以從「道」了悟其中規則和模式。因為在不斷變遷的背後有「道」，使得世界井然有序。

約翰福音中的基督

- 對猶太人而言，神的話是個重要觀念。萬物都借神的話創造而成，也借神的話得蒙保守；神的話帶著救恩和新生命。舊約聖經中，話不只是言辭，也是半實體化的事物，因此，話可以發出去，並且成就神的旨意（賽五十五10～11）。神的話在創世的時候說，借著眾先知的口說，在律法中說，它有好些功用，非常類似約翰福音「道」的功用。

約翰福音中的基督

- 猶太背景中的「道」也有擬人化智慧的概念。在箴言第八篇說，智慧是一切受造之物之首，並且在世界創造之時，「我在他那裡為工師」（箴八30）。智慧從神而來，住在以色列，使他們成為神的百姓（Sir.廿四8）。所羅門智慧書的七章至九章這樣說，智慧塑造萬物，滲入萬靈，她的純潔遍及萬物，是全能者榮耀的純正發出物，是永恆之光的反照。能成就萬事、更新萬事。她進入聖潔的靈魂之中，使神與先知成為朋友。安排萬事妥當，塑造一切事物，並且使人認識神，帶領他們進入不朽。「道」與智慧有許多顯著的類似之處。可是，智慧從未被稱為神的話，雖然智慧是從至高者口中發出（Sir.廿四3）。

約翰福音中的基督

- 腓羅的「道」和猶太文學的「智慧」，雖與約翰的「道」有些類似之處，其內涵卻完全不同。約翰的「道」是有位格的，是先存，是成了肉身來的。約翰的「道」有五項重要的神學意義，為希臘哲學和猶太思想的「道」和「智慧」所沒有。

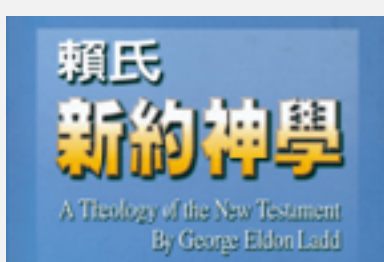
約翰福音中的基督

- 第一項意義，也是最重要的意義，就是「道」的先存。「太初」是指創世以前，因為「道」是創世的工師。「太初」顯然有意暗指創世記一章一節：「起初神創造天地。」約翰福音一章一節的「太初」比創世記一章一節還要早。在亙古開始之時，「道」已經存在。耶穌的分離禱告也提及先存：「父阿，現在求你使我同你享榮耀，就是未有世界以先，我同你所有的榮耀」（約十七5）。

約翰福音中的基督

- 第二，約翰使用「道」的觀念來斷言耶穌的神性。道與神同在（pros），道就是神（theos en ho logos）。這些希臘字陳述兩個觀念：**道是神，但道並不完完全全與神同一**。只有logos（道）是定冠詞。如果約翰連theos（神）也用定冠詞，他就是說：神一切所是的，道也是，神與道絕對同一。但約翰說的是：道一切所是的，神也是，表示神高過道。

約翰福音中的基督



- 第三，約翰確認「道」是創世的工師。「道」不是創世的終極源頭，「道」是工師。神才是終極源頭。神借著道創造世界。保羅的話也說明相同的神學思想：萬物都本於 (ek) 神，借著 (dia) 基督有 (林前八6；參考西一16)。

約翰福音中的基督

- 第四，「道成了肉身」（約一14）。希臘哲學的二元論和諾斯底主義的二元論都把神隔開，遠離他所造的世界。「道成了肉身。這句話是他們的當頭棒喝。約翰要強調的是：是神自己在「道」里進入人類歷史，他不是幽靈，他是真正有骨有肉的人。譯作「住在」（eskenosen）或「支搭帳幕」是舊約聖經的隱喻，表明神的臨在。這句話「表示神自己臨在肉身卑微之內。」

約翰福音中的基督

- 道的第五項意義是：他在肉身中降臨，啓示世人。他啓示世人有關生命、光、恩典、真理、榮耀，甚至神自己。「從來沒有人看見過神；只有父懷裡的獨生子將他表明出來」（約一18）。雖然約翰也許沒有在序言之外進一步使用「道」這個詞，但「道」的神學思想顯然遍及整卷約翰福音書。

約翰福音中的基督

- 彌賽亞：約翰福音很早就提到耶穌是基督。耶穌的第一批門徒中的安得烈告訴自己的哥哥彼得說：「我們遇見彌賽亞了」（約一41）。第二天，拿但業認耶穌為「神的兒子，以色列的王」（約一49）。約翰福音忠實反映當時的政治情況。當時的猶太人以「以色列的王」為軍事革命家，但耶穌的意思不是這樣。有一次，耶穌行了個神跡，把五餅二魚供五千人吃飽，「眾人要來強逼他作王」（約六15），他卻拒絕了。耶穌受死之前進入耶路撒冷，百姓稱他為以色列的王（約十二13，15）。

約翰福音中的基督

- 雖然耶穌是彌賽亞王的觀念不是約翰思想的核心，但約翰福音有些句子反映出一個歷史情況：耶穌做了一些事、說了一些話，使有些百姓認為他是彌賽亞，而他卻不按照他們所期待的彌賽亞模式去行。

約翰福音中的基督

- 人子：約翰福音與符類福音一樣，只有耶穌自稱「人子」，他的門徒或群眾從來沒有這樣稱呼他。當「人子」用來稱呼眾人中的某一人時，約翰福音更清楚地反映其意義之難解。有一次，耶穌問那位生來瞎眼的說：「你信人子麼？」（約九35），那人回答說：「主啊，誰是他，叫我信他呢？」（約九36，直譯）。

約翰福音中的基督

- 另一次，耶穌論到人子的死（約十二23），猶太人便問：
「我們聽見律法上有話說，基督是永存的，你怎麼說，人子必須被舉起來呢？這人子是誰呢？」（約十二34）。這話也許反映出，不知道「人子」這用語的意義。而且這話也許被認為是一項證據，證明「人子」這用語沒有彌賽亞的含意：但這話也同樣適合表示，當「人子」用來稱呼眾人中之一人時，猶太人覺得很困惑。約翰福音與符類福音一樣，只有耶穌自稱「人子」。

約翰福音中的基督

- 神的兒子：約翰福音與符類福音有一項非常顯著的差異，就是有關耶穌是神兒子的記述。照符類福音的記載，耶穌不常自稱是神的兒子，也不常稱神為父。他稱神為父，在馬可福音只有四次，在Q典有八、九次，在馬太福音約有二十三次。按照符類福音的記載，耶穌稱神為父，自稱為神的兒子，都限於他傳道事工的後期，也限於他與門徒私下談論的時候。

約翰福音中的基督

- 可是，照約翰福音的記載，耶穌稱神為父，有一百零六次之多，且不限於某一段時期，某一類聽眾。耶穌稱神為「我父」，在約翰福音有二十四次，在馬太福音有十八次，在馬可福音有六次，在路加福音有三次。「耶穌是神的兒子」顯然是約翰福音最主要的基督論。約翰福音的寫作要旨，是要叫人信耶穌是彌賽亞，而且不只是彌賽亞，更是神的兒子（約廿31）。

約翰福音中的基督

- 耶穌從來不把自己放在門徒行列之中，一起稱呼神為「我們的父」。相反的，他把自己與神的父子關係，和門徒與神的父子關係分得清清楚楚。他向馬利亞說：「我要升上去，見我的父，也是你們的父；見我的神，也是你們的神」（約廿17）。作為「子」，耶穌自稱擁有對父獨一無二的認識。子對父的認識正如父對子的認識那樣直接、不必媒介。「世人未曾認識你（父），我（耶穌）卻認識你」（約十七25）。耶穌與父原為一的「一」，似乎不只是計劃和心意合一而已，更是（人所不能識透的）「父在我（耶穌）裡面，我在父裡面」（約十38）的那種「一」。

約翰福音中的基督

- 「子」的使命：作為神的兒子，耶穌有神委任的使命要完成。這使命中最常反復申述的部份，是耶穌賜人生命。子有父一樣的權能賜人生命（約五21）。「因為父怎樣在己有生命，就賜給他兒子也照樣在己有生命」（約五26）。耶穌有權柄，管理凡有血氣的，將永生賜給神所揀選的人（約十七2）。耶穌不只賜下永生，也「賜下」神自己。「從來沒有人看見神；只有在父懷裡的獨生子將他表明出來」（約一18）。

約翰福音中的基督

- 耶穌不只賜永生給凡相信的人；他也向凡拒絕他的人施行審判，耶穌是審判的主。「父不審判人，乃將審判的事全交與子。叫人都尊敬子如同尊敬父一樣」（約五22—23）。
- 耶穌受死是他救贖工作的一部份。永生的恩賜借著他的死而來。耶穌完全明白，他使命的目標是受死。他一再強調，人子被舉起來，人子得榮耀，「時候」到了。
- 約翰福音一開頭就提到耶穌為了救贖而受苦。神的羔羊是借著流出自己的血來贖罪的救主。

約翰福音中的基督

- 「子」是神：作為神子，耶穌不只是蒙揀選、奉獻的人；他也是神。約翰福音開頭第一句話便見證耶穌是神：「道就是神」（約一1）。並且，照著最可靠的抄本，約翰稱耶穌是「在父懷裡的獨一神」（約一18）。

約翰福音中的基督

- 耶穌知道自己是神。他多次提到：他與父為一。耶穌多次提到「我是」的說詞,以兩種型式出現：一種是帶述詞,一種是獨立形式。「我是生命的糧」（約六20）；「我是世界的光」（約八12）；「我是羊的門」（約十7）；「我是好牧人」（約十10）；「我是復活,我是生命」（約十一25另譯）；「我是道路,真理,生命」（約十四6）；「我是真葡萄樹」（約十五1）。

約翰福音中的基督

- 除了這些說詞,還有一些耶穌自稱「我是」 (ego eimi ; 參四26 ; 六20 ; 八24 , 28 ; 十三19 ; 十八5 , 6 , 8) 。 ego eimi (我是) 幾乎無法照字面直譯 ; 在大多數段落中 , 單譯作英文I am (我是) 是沒有意義的。譯作「Before Abraham was , I am」希臘文的語句比英文有力得多 : 「亞伯拉罕出生前 (genesthai) , 我就是 (egoeimi) 」 。耶穌是神這觀念,在耶穌復活之後多馬的認信中完全表達 : 「我的主、我的神」 (約廿28) 。
- 可是,把耶穌與神視為一的觀念並不完全,因為耶穌經常區分自己和父。「約翰比其他新約聖經作者更明顯地強調、宣告耶穌基督的神性,是神永恆的兒子,並且同時強調子和父的區別。」

約翰福音中的基督

- 耶穌的人性:耶穌不只是神的兒子。約翰福音也從完完全全人的角度來描述耶穌。他被描繪為正常人,有一般家庭的關係。他與他母親並兄弟們參加婚宴,在場的似乎還有不少朋友和親戚。他行路經過撒瑪利亞,又睏乏、又口渴(約四6—7)。他的弟兄想教導他怎麼做(約七3—8)。他在十字架上流露對母親的孝心和照顧(約十九25—26)。他親愛的朋友拉撒路死了,他流露悲傷的人類情緒,在拉撒路的墳墓前痛哭(約十一33,35)。他想到受死,心裡憂愁(約十二27)。他甚至流露出一時不能決定他自己是否應該祈求脫離他的時辰。